

وقوله : ﴿ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴾ (٨٦) [طه] وفى آية أخرى قال : ﴿ بِشَسْمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي .. ﴾ (١٥٠) [الأعراف] فكأنه كان له معهم وعد وكلام ، فقد أوصاهم قبل أن يفارقهم أن يسلكوا طريق هارون ، وأن يطيعوا أوامره إلى أن يعود إليهم ، فهارون هو الذى سيخلفه من بعده فى قومه ، وهو شريكه فى الرسالة ، وله مهابة الرسول وطاعته واجبة .

هذا هو الوعد الذى أخلفوه مع نبيهم موسى - عليه السلام -

﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ (٨٧)

مادة « ملك » لها صور ثلاثة ، لكل منها معنى ، وليست بمعنى واحد كما يدعى البعض ، فتأتى ملك بفتح الميم ، وملك بكسرهما ، وملك بضم الميم ، وجميعها تفيد الحياة والتملك ، إلا أن ملك تعنى تملك الإنسان لنفسه وذاته وإرادته ، دون أن يملك شيئاً آخر ممّا حوله .

وملك : لتملك ما هو خارج عن ذاتك .

وملك : أن تملك شيئاً ، وتملك من ملكه .

إذن : هذه الثلاثة ليست مترادفات بمعنى واحد . فقوله تعالى : ﴿ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا .. ﴾ (٨٧) [طه] أى : بإرادتنا ، بل أمور أخرى خارجة عن إرادتنا حملتنا على إخلاف الوعد ، فما هذه الأمور الخارجة عن إرادتكم ؟

قالوا : ﴿ وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ .. ﴾ (٨٧) [طه] (أوزاراً) جمع وزر ، وهو الشئ الثقيل على النفس ، ويطلق الوزر على الإثم ؛ لأنه ثقيل على النفس ثقلاً يتعدى إلى الآخرة أيضاً ،

حيث لا ينتهى ألم الحمل فيها : لذلك يقول تعالى : ﴿ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ﴾ (١٠١) [طه]

وكانت هذه الأوزار من زينة القوم : أى : قوم فرعون . وقالوا : إنهم كانوا فى أعيادهم يستعبدون الحلى من جيرانهم ومعارفهم من قوم فرعون يتزينون بها . فلماذا لم يردوا الأمانات هذه إلى أصحابها قبل أن يخرجوا إلى الميقات الذى واعدهم عليه ؟

قالوا : لأنهم أرادوا أن يُسرَّوا ساعة خروجهم حتى لا يستعد لهم أعداؤهم ، ويصدُّوهم عن الخروج فأعجلوا عن ردِّها .

وقال قوم : إن هذه الزينات والحلى كانت مما قذف به البحر بعد أن غرق فرعون وقومه ، لكن هذا القول مردود : لأنهم إن أخذوها بعد أن ألقى بها البحر فسوف تكون أسلاباً لا أوزاراً .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴾ (٨٧) [طه]

إذا أطلقت الزينة تنصرف عادةً إلى الذهب . والقذف هو الرمى بشدة ، وكأن الرامى يتأفف أن يحمل المرمى ، وفى ذلك دلالة على أن بنى إسرائيل ما يزال عندهم خميرة إيمان ، فتألموا وحزنوا لأنهم لم يردوا الأمانات إلى أهلها .

لذلك دخل عليهم السامرى من هذه الناحية ، فأفهمهم : إنكم لن تبراوا من هذه المعصية إلا أن ترموا بهذه الزينة فى النار^(١) ، وهو يقصد شيئاً آخر ، هو أن ينصهر الذهب ، ويُخرج ما فيه من الشوائب ﴿ فَكَذَلِكَ أَلْقَى

(١) أورد القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٨/٦) نحو هذا من قول قتادة : إن السامرى قال لهم حين استبطأ القوم موسى : إنما احتسب عليكم من أجل ما عندكم من الحلى ، فجمعوه ودفعوه إلى السامرى فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عجلًا ، ثم ألقى عليه قبضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام .

السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ [طه] أى : ألقى ما معه من الحُلَى ، لكن فَرَّقَ بين القَذْف والإلقاء ، الإلقاء فيه لُطْفٌ وتمهُّلٌ ، فهو كبيرهم ومُعَلِّمهم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا آلِهَهُ خَوَّارٌ فَقَالَ الْإِلَهُكُمْ
وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ﴾ (٨٨)

أى : أخرج لهم من هذا الذهب المنصهر ﴿ عِجْلًا جَسَدًا .. ﴾ (٨٨) [طه] كلمة جسد وردت أيضاً فى القرآن فى قصة سليمان عليه السلام ، حيث قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴾ (٣٤) [ص]

وقد أعطى الله سليمان مُلْكًا عظيمًا لا ينبغي لأحد من بعده ، فسخر له الطير والجن والإنس والريح يأترون بأمره ، ويبدو أنه أخذ شئ من الزهُو أو الغرور ، فأراد الحق سبحانه أن يلفته إلى مانع هذا الملك ويذكره بأن هذا الملك لا يقوم بذاته ، إنما بأمر الله القادر على أن يُقعدك على كُرْسِيِّكَ جَسَدًا ، لا حركة فيه ولا قدرة له حتى على جوارحه وذاته .

كما ترى الرجل - والعياذ بالله - قد أصابه شلل كُلُّيُّ أقعده جسدًا ، لا حركة فيه ، ولا إرادة على جوارحه . فإذا لم تكن له إرادة على جارحة واحدة من جوارحه ، أف تكون له إرادة على الخارج عنه من طير أو إنس أو جن ؟

(١) الخوار : صوت الثور وما اشتد من صوت البقرة والعجل . وقد خار يخور : صاح . [لسان العرب - مادة : خور] .

فلا تغتر بأن جعل الله لك إمرة على كل الأجناس ؛ لأنه قادر أن يسلبك هذا كله .

وَيُرَوَّى^(١) أن سليمان - عليه السلام - ركب بساط الريح يحمله إلى حيث يريد ، كما قال تعالى : ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوهاً شَهْرٌ وَرَوَّاحُهاً شَهْرٌ .. (١٢)﴾ [سبا] فداخلكه شيء من الفخر والزَّهو ، فسمع من تحته مَنْ يقول : يا سليمان - هكذا دون ألقاب - أمرنا أن نطيعك ما أطعت الله ، ثم رده حيث كان .

لذلك استغفر سليمان - عليه السلام - وأتاب .

وكذلك نرى الإنسان ساعة أن يموت أول ما يُنسى منه اسمه ، فيقولون : الجثة : الجثة هنا ، ماذا فعلتم بالجثة ، ثم تُنسى هذه أيضاً بمجرد أن يُوضع في نعشه فيقولون الخشبة : أين الخشبة الآن ، انتظروا الخشبة .. سبحان الله بمجرد أن يأخذ الخالق - عز وجل - سره من العبد صار جثة ، وصار خشبة ، فما هذه الدنيا التي تكون نهايتها هكذا ؟

ففي قوله تعالى ﴿عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ .. (٨٨)﴾ [طه] أى : لا حركة فيه ، فهو مجرد تمثال . صُنِعَ على هيئة معينة ، بحيث يستقبل الريح ، فيحدث فيه صفيراً يشبه الخوار أى : صوت البقر .

لكن ، لماذا فكّر السامري هذا التفكير ، واختار مسألة العجل

هذه ؟

(١) أخرج الخطيب البغدادي في رواية مالك عن سعيد بن المسيب - رضي الله عنه - قال : كان سليمان عليه السلام يركب الريح من اصطخر ، فيتغدى ببيت المقدس ، ثم يعود فيتعشى باصطخر . أورده السيوطي في الدر المنثور (٦٧٧/٦) .

قالوا : لأن السامري استغلَّ تشوُّقَ بنى إسرائيل ، وميلهم إلى الصَّنَمِية والوثنية ، وأنها متأصلة فيهم . ألم يقولوا لنبيهم عليه السلام وما زالت أقدامهم مُبْتَلة من البحر بعد أن أنجاهم الله من فرعون ، وكان جديراً بهم شكر الله ، فإذا بهم يقولون وقد أُتُوا علي قوم يعكفون على أصنام لهم : ﴿ يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ ۞ (١٣٨) ﴾ [الأعراف]

فجاءهم بهذا العجل ، وقد ترقَّى به من الصنمية ، فجعله جسداً ، وجعل له خواراً وصوتاً مسموعاً .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ۚ (٨٨) ﴾ [طه] أى : نسى السامري خميرة الإيمان فى نفسه ، ونسى أن هذا العمل خروجٌ عن الإيمان إلى الكفر ، وَلَيْتَهُ يكفر فى ذاته ، إنما هو يكفر ويكفر الناس . لا بُدُّ أنه نسى ، فلو كان على ذُكُر من الإيمان ومن عاقبة عمله وخيبة ما أقدم عليه ما فعل^(١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُرْجَعُونَ إِلَىٰ آلِهَتِهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۝ (٨٩) ﴾

أى : كيف يعبدون هذا العجل ، وهو لا يردُّ عليهم جواباً ، ولا يملك لهم شيئاً ، كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۖ (٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۖ (٧٠) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا

(١) وقد قيل فى هذه الآية تأويل آخر ذكره القرطبي فى تفسيره (٤٤٠٩/٦) وابن كثير فى تفسيره (١٦٢/٣) ومؤدى هذا أنه من كلام السامري عن موسى أنه ضل وذهب يطلب إلهه وهو هنا . وعن ابن عباس قال : « أى فنسى موسى أن يذكر لكم أنه إلهه » .

عَاكِفِينَ (٧١) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ (٧٢) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ (٧٣) ﴿

[الشعراء]

فَمَنْ كَانَ لَدَيْهِ ذَرَّةٌ مِنْ عَقْلِ لَا يُقَدِّمُ عَلَيِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ : لَذَلِكَ فَالْحَقُّ - سُبْحَانَهُ - يَنَاقِشُ هَؤُلَاءِ : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ .. (٢٨) ﴾ [البقرة] أَيْ : أَخْبَرُونَا بِالطَّرِيقِ الَّذِي يَحْمِلُكُمْ عَلَى الْكُفْرِ ، كَأَنَّهُهَا مَسْأَلَةٌ عَجِيبَةٌ لَا يَقْبَلُهَا الْعَقْلُ وَلَا يُقَرُّهَا . أَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ عَبْدُوا الْعَجَلَ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِمْ إِنْ سَأَلُوهُ ، وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرْغًا إِنْ كَفَرُوا بِهِ ، وَلَا نَفْعًا إِنْ آمَنُوا بِهِ وَعَبَدُوهُ .
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ بِ
وَأَنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ فَأَتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾ (٩٠) ﴿

وَكَانَ هَارُونُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - خَلِيفَةً لِأَخِيهِ فِي غَيْبَتِهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونُ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ (١٤٢) ﴾ [الأعراف]

اخْلُفْنِي وَاعْمَلِ الصَّالِحَ ، فَكَانَ هَذَا تَفْوِيزًا مِنْ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونُ أَنْ يَقْضَى فِي الْقَوْمِ بِمَا يَرَاهُ مَنَاسِبًا ، وَأَنْ يُقَدَّرَ الْمَصْلَحَةُ كَمَا يَرَى . وَقَدْ شَفَّعَ هَذَا التَّفْوِيزُ لِهَارُونُ أَمَامَ أَخِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ .. (٩٠) ﴾ [طه]

وَهَكَذَا وَعَظَهُمْ هَارُونُ عَلَى قَدْرِ اسْتَطَاعَتِهِ ، وَبَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ مَسْأَلَةَ

العجل هذه اختبار من الله . وكان تقديره في هذه القضية ألا يدخل مع هؤلاء في معركة : لأن القوم كانوا جميعاً ثلاثمائة ألف ، عبد العجل منهم اثنا عشر ألفاً ، ولو جعلها هارون - عليه السلام - معركة لأفنى كل هذا العدد .

لذلك اكتفى بالوعظ ﴿ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴾ (٩٠) [طه] كما أخذتم العهد عند موسى .

﴿ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴾ (٩١)

﴿ لَنْ نَبْرَحَ .. ﴾ (٩١) [طه] . أى : سنظل على هذا الحال ، البعض يظن أنها للمكان فقط ، إنما هى حسب ما تتعلق به ، تقول : لا أبرح سائراً حتى أصل لغرضي ، ولا أبرح هذا المكان فقد تكون للمكان ، وقد تكون للحال . كما ورد في القرآن :

- للمكان والإقامة في قوله : ﴿ فَلَنْ أْبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي .. ﴾ (٨٠) [يوسف]

- وللحال في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ .. ﴾ (٦٠) [الكهف] أى : لا أبرح السير .

فالمعنى ﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ .. ﴾ (٩١) [طه] سنظل على عبادته حتى يرجع موسى ، فلن نمكث هذه الفترة دون إله .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالِ يَهْدُؤُنْ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَذَلَّتْ عَنْ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ (٩٢)

(١) أى : يقيمون عندها لعبادتها . [القاموس القويم ٢ / ٣١] .

هذا حوار دار بين موسى وأخيه هارون ﴿مَا مَنَعَكَ ..﴾ (٩٢) ﴿[طه] وقد وردت هذه الكلمة في القرآن بأسلوبين : الأول : قوله تعالى : ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ..﴾ (٧٥) ﴿[ص] أى : ما منعك من السجود .

والآخر : ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ..﴾ (١٢) ﴿[الاعراف] . أى : ما منعك أن لا تسجد ؛ لأن المانع قد يكون قهراً عنك ، وأنت لا تريد أن تفعل ، وقد يأتى آخر فيقنعك أن تفعل . فمرة يُرغمك : أنت لا تريد أن تسجد يقول لك : اسجد . إذن : منعك أن تسجد يعنى قهراً عنك ، لكن أقنعك أن تسجد أنت باختيارك فقد منعك ألا تسجد .

إذن : مرة من النفس ، ومرة من الغير ، وهكذا يلتقى الأسلوبان .
فقوله : ﴿مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ (٩٣) ﴿[طه] أى : من اتبعاعى ، لكن هل موسى عليه السلام هنا يستفهم ؟ الحقيقة أنه لا يريد الاستفهام ، فقد تخاطب إنساناً بذنب ، وأنت لا تعلم ذنبه ، إنما تخاطبه بصورة الذنب لتسمع الرد منه ، فيكون ردّاً على مَنْ يعترض عليه .

ومن ذلك ما كان من سيدنا عمر - رضى الله عنه - عند الحجر الأسود ، فلما قبله قال : « اللهم إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أننى رأيت رسول الله يقبلُك ما قبلْتُك »^(١) .

إذن : قبله عمر ؛ لأن رسول الله ﷺ قبله ، إلا أنه جاء بهذا الكلام ليعطينا الجواب المستمر على مرّ التاريخ لكل مَنْ يسأل عن تقبيل الحجر .

(١) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه (١٢٧٠) كتاب الحج . قال النووي في شرحه : « وإنما قال : وإنك لا تضر ولا تنفع . لئلا يفتر بعض قريبي العهد بالإسلام الذين كانوا ألفوا عبادة الأحجار وتعظيمها ورجاء نفعها » .

وهنا أثارها موسى شبهة ؛ كي نسمع نحن الجواب ، ولنسمع الرد من صاحب الشأن باقياً سائراً في طول الأزمان .

﴿ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ^(١) إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ^(٢) ۝٩٤﴾

إذن : صاحب خطاب موسى لأخيه هارون فعل نزوعاً وحركة ، فهمناها من قول هارون : ﴿ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي .. ۝٩٤﴾ [طه]

ثم ذكر العلة ﴿ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۝٩٤﴾ [طه] يقصد قول أخيه : ﴿ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۝١٤٢﴾ [الأعراف]

فذكره بالتفويض الذي أعطاه إياه ، وقد اجتهد هارون حسب رؤيته للموقف ، ونأى بالقوم عن معركة ربما انتهت بالقضاء على خلية الإيمان في بني إسرائيل ، اجتهد في إطار ﴿ وَأَصْلِحْ ۝١٤٢﴾ [الأعراف]

إذن : أثار موسى هذه القضية مع أخيه ، لا ليسمع هو الرد ، وإنما ليسمع الدنيا كلها على مر التاريخ .

ثم ينقل موسى الخطاب إلى رأس هذه الفتنة :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِعُ ۝٩٥﴾

أى : ما شأنك ؟ وما قصتك ؟

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١٦٣/٢) : « ترقق له بذكر الام مع أنه شقيقه لأبويه ، لأن ذكر الام ههنا أرق وأبلغ في الحنو والعطف » .

(٢) قال ابن عباس : أخذ شعره بيمينه ولحيته بيساره . [تفسير القرطبي ٤٤١٢/٦] .

والخَطْبُ : يُقال في الحدث المهم الذي يُسمونه الحدث الجلل ،
والذي يُقال فيه « خطب » ، فليس هو الحدث العابر الذي لا يقف
عنده أحد .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَاوَدْتُنَّ ^(١) يُوسُفَ عَنْ
نَفْسِهِ .. (٥١) ﴾ [يوسف]

وما حكاه القرآن من قول موسى - عليه السلام - لابنتي شعيب :
﴿ مَا خَطْبُكُمَا .. (٢٣) ﴾ [القصص]

ثم يقول الحق سبحانه عن السامري :

﴿ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ ^(٢)
قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ
سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ٩٦ ﴾

مادة : بَصُرَ منها أَبْصَرْتُ للرؤية الحسية ، وبصرت للرؤية
العلمية أى : بمعنى علمت .

فمعنى ﴿ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ .. (٩٦) ﴾ [طه] يعنى : اقتنعتُ
بأمرهم غير مقتنعين به ، فأنا فعلتُ وهم قَلَّدُونِي فيما فعلتُ من
مسألة العجل .

(١) راوده على الشيء مراودة : طلبه منه بجهد وحيلة ومساومة ، وقوله تعالى : ﴿ وَرَاوَدَتْهُ الْبَنَى
هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ .. (٢٣) ﴾ [يوسف] : أى طلبت منه نفسه فى محاولة ومخادعة ،
ليتجاوز وينزل عن كبرياء نفسه وشرفها وعفتها ، وهى كناية عن طلب المعاشرة
الجنسية . [القاموس القويم ٢٨١/١] .

(٢) نبذ الشيء : ألقاه ورماه . [القاموس القويم ٢٥١/٢] والنَّبَذُ : طرَحَ الشيء من يدك
أمامك أو وراءك . [لسان العرب - مادة : نبذ] .

وقد أدى به اجتهاده إلى صناعة العجل : لأنه رأى قومه يحبون الأصنام ، وسبق أن طلبوا من موسى أن يجعل لهم إلهاً لما رأوا قوماً يعبدون الأصنام ، فانتهز السامريُّ فرصة غياب موسى ، وقال لهم : سأصنع لكم ما لم يستطع موسى صناعته ، بل وأزيدكم فيه ، لقد طلبتم مجرد صنم من حجارة إنما أنا سأجعل لكم عَجَلاً جَسَداً من الذهب ، وله صوت وخوار مسموع .

وقوله : ﴿ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا .. ﴾ (٩٦) [طه] قبض على الشيء : أخذه بجمع يده . ومثلها : قَبِصَ^(١) .

وقوله : ﴿ مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [طه] للعلماء في هذه المسألة روايات متعددة . منها : أن السامري حين كان جبريل عليه السلام يتعهده وهو صغير ، كان يأتيه على جواد فلاحظ السامري أن الجواد كلما مرَّ على شيء اخضرَّ مكان حافره ، ودبَّت الحياة فيه ، لذلك : فأصحاب هذا القول رأوا أن العجل كان حقيقياً ، وله صوت طبيعي ليس مجرد مرور الهواء من خلاله^(٢) .

ورأى آخر يقول : ﴿ مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [طه] الرسول كما نعلم هو المبلِّغ لشرع الله المباشر للمبلِّغ ، أما جبريل فهو رسول للرسول ، ولم يره أحد فأطلقت الرسول على حامل المنهج إلى المتكلم به ، لكنها قد تُطلق ويُرَادُ بها التهكُّم ، كما جاء في قوله تعالى :

(١) وهي قراءة للحسن البصري . فقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير

وابن أبي حاتم عن الحسن أنه كان يقرؤها « فقبصت » بالصاد ، قال : والقبص باطراف

الاصابع . [أورده السيوطي في الدر المنثور ٥/ ٥٩٦] .

(٢) لهذا قالوا : معنى ﴿ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ .. ﴾ (٩٦) [طه] أى : من أثر فرسه . قال

ابن كثير في تفسيره (١٦٣/٣) : « هذا هو المشهور عند كثير من المفسرين أو

أكثرهم » .

﴿ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ .. ﴾ (٧) ﴿ [المنافقون]
فيقولون : رسول الله تهكماً لا إيماناً بها .

وكذلك في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ
وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ .. ﴾ (٧) ﴿ [الفرقان]

إذن : قد يراد بها التهكم .

لكن ، ما المراد بأثر الرسول ؟ الرسول جاء ليبلغ شريعاً من الله ،
وهذا هو أثره الذي يبقى من بعده . فيكون المعنى : قبضت قبضة من
شرع الرسول ، قبضة من قمته ، وهى مسألة الإله الواحد الأحد
المعبود ، لا صنم ولا خلافة .

وقوله تعالى : ﴿ فَبَذَلَتْهَا .. ﴾ (٩٦) ﴿ [طه] أى : أبعثتها وطرحتها عن
مُخِيلَتِي ، ثم تركتُ لنفسى العنان فى أن تفكر فيما وراء هذا .

بدليل أنه قال بعدها ﴿ وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ﴾ (٩٦) ﴿ [طه] أى :
زَيَّنْتُهَا لِي ، وألجأتني إلى معصية . فلا يقال : سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي
الطاعة ، إنما المعصية وهى أن يأخذ شيئاً من أثر الرسول ووَحْيِهِ
الذى جاء به من الله ، ثم يطرحه عن منهجه ويُبْعِدُهُ عن فِكْرِهِ ، ثم
يسير بِمَحْضِ اخْتِيَارِهِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ
وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ ، وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ
عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴾ (٩٧) ﴿

كان ردّ موسى - عليه السلام - على هذه الفعلة من السامري :
جزاؤك أن تذهب ، ويكون قولك الملازم لك ﴿ لَا مَسَاسَ .. ﴾ (٩٧) [طه]
والمَسَاسَ أى : المسّ . المعنى يحتمل : لا مساس منى لأحد ، أو
لا مساس من أحد لى .

ذلك لأن الذين يفترون الكذب ويدّعون أن لهم رسالة ولهم مهمة
الانبياء ، حظّهم من هذا كله أن تكون لهم سلّطة زمنية ومكانة فى
قلوب الناس ، وأن يكون لهم مذهب وأتباع وأشياع .

لذلك تراهم دائماً - فى سبيل الوصول إلى هذه الغاية - يتحللون
من المنهج الحق ، ويستبدلونه بمناهج حسّب أهوائهم ، فيميلون إلى
تسهيل المنهج وتبسيطه ، ويُعطون لاتباعهم حرية ما أنزل الله بها
من سلطان ، كالذى خرج علينا يُبيح للناس الاختلاط بين الرجال
والنساء .

ومن العجيب أن تجد لهذه الأفكار أنصاراً يؤمنون بها
ويُطبّقونها ، لا من عامة الناس ، بل من المثقفين وأصحاب المناصب .
فكيف تحجب عنهم المرأة ، وهى نصف المجتمع ؟

إنّ : ما أجملَ هذا الدين وما أيسره على الناس ، فقد جاء على
وَفَقَّ أهوائهم وشهواتهم ، ووسّع لهم المسائل ، فالنفس تميل بطبعها
إلى التدين ؛ لأنها مفطورة عليه ، لكن تريد هذا الدين سهلاً لا مشقةً
فيه ، حتى وإنْ خالف منهج الله .

لذلك تجد مثلاً مسيلمة وسجاح وغيرهما من مدّعى النبوة
يُخَفِّفون عن أتباعهم تكاليف الشرع فى الصلاة والصوم ، أما الزكاة
فهى ثقيلة على النفس فلا داعى لها . وإلاً فما الميزة التى جاءوا بها

ليتبعهم الناس ؟ وما وسائل التشجيع لاتباع الدين الجديد ؟

وهكذا يصبح لهؤلاء سُلْطَة زمنية ومكانة ، واتباع ، وجمهور ، إذن : الذى أفسد حياته أن يجد العزَّ والمكانة فى انصياع الناس له وتبعيتهم لأفكاره ، فيعاقبه الله بهم ، ويجعل ذُلَّهُ على أيديهم وفتنته من ناحيتهم ، فهم الذين أعانوه على هذا الباطل ، فإذا به يكرههم ويبتعد بنفسه عنهم ، لدرجة أن يقول ﴿ لَا مَسَاسَ .. ﴾ (٩٧) ﴿ [طه] كأنه يفرُّ منهم يقول : إياك أن تقربَ مِنِّي أو تمسَّنِي .

لقد تحول القُرْب والمحبة إلى بُعْد وعداوة ، هذه الجمهرة التى كانت حوله وكان فيها عزُّه وتسُلْطُه يفرُّ منها الآن ، فهى سبب كِبُوتِه ، وهى التى أعانته على معصية الله .

وهكذا ، كانت نهاية السامريّ أن ينعزل عن مجتمعه ، ويهيم على وجهه فى البرارى ، ويفرُّ من الناس ، فلا يمسه أحد ، بعد أن صدمه الحق ، وواجهته صَوْلته .

وما أشبهَ هذا الموقف بما يحدث لشاب متفوق مستقيم يُغريه أهل الباطل ، ويجذبونه إلى طريقهم ، وبعد أن انخرط فى سلُكهم وذاق لذة باطلهم وضلالهم إذاً به يصحو على صدمة الحق التى تُفِيقه ، ولكن بعد أن خسر الكثير ، فتراه بعد ذلك يفرُّ من هذه الصُّخبة وينأى بنفسه عن مجرد الاقتراب منهم .

لذلك من الذين اختاروا دينهم وَفَّقَ أهوائهم عبدة الأصنام ، فإن كانت العبادة أن يطيع العابدُ معبوده ، فما أيسرَ عبادة الأصنام ؛ لأنها آلهة بدون تكليف ، وعبادة بدون مشقة ، لا تقيد لك حركة ، ولا تمنعك من شهوة ، وإلا فماذا أعدتُ الأصنام من ثواب لمن عبدها ؟ وماذا أعدتُ من عذاب لمن كفر بها ؟

فكان الحق - تبارك وتعالى - قال للسامري : ستُعاقب بنفس
المجتمع الذى كنت تريد منه العزة والسلطة والسيطرة والذكر ، فتتبرا
أنت منهم وتفرّ من جوارهم ، ولا تتحمل أن يمسك أحد منهم ، فهم
سبب بلائك ، ومصدر فتنك ، كما قال تعالى : ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (٩٧) [الزخرف]

فاخلاء الباطل ، وصحبة السوء الذين يجتمعون على معصية الله
فى سهرات مُحَرَّمة عليهم أن يحذروا هذا اللقاء . أما الخلّة الحقيقية
الصادقة فهى للمتقين ، الذين يأترون بالحق ، ويتواصون بطاعة
الله .

وفَرَّقَ بين مَنْ يَقيسُ الكأسَ وَمَنْ يَكسِرُها وَيُريقُها قَبْلَ أَنْ
تَذوقُها ، فَرقَ بين مَنْ يلهيك عن الصلاة وَمَنْ يحثُّك عليها ، فَرقَ بين
مَنْ يُسعدك الآن بمعصية وَمَنْ يحملك على مشقة الطاعة ، فانظر
وتأمل .

ثم يقول : ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ ..﴾ (٩٧) [طه] أى :
ما ينتظرك من عذاب الآخرة

﴿وَأَنْظِرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُْحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ
نَسْفًا﴾ (٩٧) [طه]

(عَاكِفًا) أى : مقيماً على عبادته ، والاعتكاف : الإقامة فى
المسجد ، والانقطاع عن المجتمع الخارجى .

ومعنى ﴿لَنُْحَرِّقَنَّهُ ..﴾ (٩٧) [طه] أى : نُصِيرُهُ كالمحروق ، بأن
نبرده بالمبرد حتى يصبح قُتَاتًا وذرات متناثرة ، بحيث يمكن أن
نذروه فى الهواء ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ (٩٧) [طه] أى : نذروه كما

يفعل الفلاحون حين يذرون الحبوب لفصل القشر عنها بآلة تسمى (المنسف)^(١) تشبه الغربال ، وقد استبدلوا هذه الأدوات البدائية الآن بآلات ميكانيكية حديثة تؤدي نفس الغرض .

ذلك لأن إله السامري كان هذا العجل الذي اتخذه من ذهب ، فلا يناسبه الحرق في النار ، إنما نريد له عملية أخرى ، تذهب به من أصله ، فلا تبقى له على أثر . وهذا هو إلهك الذي عبدته إن أفلح كان يدافع عن نفسه ويحمي روحه .

وبعد أن بين الحق - سبحانه - وجه البطلان فيما فعله السامري ، ومن تبعه من القوم ، عاد ليذكرهم بمنطقه الحق وجادة الطريق ، وأن كل ما فعلوه هراء في هراء :

﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾

الحق - تبارك وتعالى - حينما يقول : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. (٩٨) ﴾ [طه] نقولها نحن هكذا ، ونشهد بها ، فقد تعلمناها من رسول الله ﷺ الذي سمعها من ربه ونقلها إلينا ، فهي الشهادة بالوحدانية الحقّة ، شهادة من الله لذاته أولاً : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ .. (١٨) ﴾ [آل عمران]

فهذه شهادة الذات للذات قبل أن يخلق شاهداً يشهد بها . ثم شهدت له بذلك الملائكة شهادة المشهد أنه لا إله غيره ، ثم شهد

(١) ذكره ابن منظور في [لسان العرب - مادة : نسف] فقال : « نسف الشيء ، وهو نسيف : غربه ، والنسف : تنقية الجيد من الرديء . ويقال لمنخل مطول : المنسف ، والمنسفة : الغربال » .

بذلك أولو العلم شهادة استدلال بالمخلوقات التي رأوها على أبدع نظام وأعجبه ، ولا يمكن أن ينشأ هذا كله إلا عن إله قادر .

وقد سلمتُ الله تعالى هذه الدُّعوى ؛ لأنها قضية صادقة شَهِدَ بها سبحانه لنفسه ، وشَهِدَ بها الملائكة وأولو العلم ولم يَقُمْ لها معارض يدَّعيها لنفسه .

والا - والعياذ بالله - أين ذلك الإله الذى أخذ الله تعالى منه الألوهية ؟ فإما أن يكون لا يعلم ، أو عَلمَ بذلك ولم يعترض ، وفى كلتا الحالتين لا يستحق أن يكون إلهاً . والدُّعوى إذا لم تُجِبْه بمعارض فقد سلمتُ لصاحبها ، إلى أن يُوجَدَ المعارض .

وكان الحق سبحانه قال : لا إله إلا أنا ، وأنا خالق الكون كله ومُدبِّرُ أمره ، ولم يأت أحد حتى من الكفار يدَّعى شيئاً من هذا . وقد ضربنا لهذه المسألة مثلاً - والله المثل الأعلى - : هَبْ أنه نزل عندك مجموعة ضيوف وزوار ، وبعد انصرافهم وجدتَ حافظة نقود فسألتَ عن صاحبها ، فلم يدَّعها أحد إلى أن قال واحد منهم : هى لى ، إذن : فهو صاحبها ، وهو أحقُّ بها حيث لم يَقُمْ له معارض .

لذلك يقول تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٢) [الإسراء]

يعنى إن كان هناك آلهة أخرى فلا بُدَّ أن يذهبوا إلى صاحب العرش ، إما ليخضعوا له ويستلهموا منه القدرة على فعل الأشياء ، أو ليُحاسِبُوهُ ويُحاكُمُوهُ : كيف يدَّعى الألوهية وهم آلهة ؟ ولم يحدث شيء من هذا كله ، ولا أقام أحد دليلاً على أنه إله ، والدُّعوى إذا لم يَقُمْ عليها دليل فهى باطلة .

وينفى الحق سبحانه وجود آلهة أخرى ، فيقول في موضع آخر : ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لُذِّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ .. ﴾ (٩١)

[المؤمنون]

فهذا إله للسماء ، وهذا إله للأرض ، وهذا للجن ، وهذا للإنس .. إلخ ، وبذلك تكون الميزة فى أحدهم نقصاً فى الآخر ، والقدرة فى أحدهم عجزاً فى الآخر ، وهذا لا يليق فى صفات الألوهية .

ونلاحظ هنا فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] أن كلمة (إله) لا تعنى (الله) ، وإلا لو كان إلهاً بمعنى الله لأصبح المعنى : إنما الله الله .

إذن : هناك فرق بين اللفظين : الله عَلم على رجب الوجود الأعلى ، أما الإله فهو المعبود المطاع فيما يأمر ، فالمعنى : أن المعبود المطاع فيما يأمر به هو الله خالق هذا الوجود ، وصاحب الوجود الأعلى .

فالله تعالى هو المعبود المطاع بحق ، لأن هناك معبوداً ومطاعاً لكن بالباطل ، كالذين يعبدون الشمس والقمر والأشجار والأحجار ويُسمُونهم آلهة ، فإذا كانت العبادة إطاعة أمر ونهى المعبود ، فماذا أمرتهم هذه الآلهة ؟ وعن أى شىء نهتهم ؟ وماذا أعدت لمن عبدها أو لمن كفر بها ؟ إذن : هى معبودة ، لكن بالباطل ؛ لأنها آلهة بلا منة .

وكلمة ﴿ إِنَّمَا .. ﴾ (٩٨) [طه] لا تأتى إلا استدراكاً على باطل ، وتريد أن تُصوبه ، كأن تقول : إنما الذى حضر زيد ، فلا تقولها إلا من ادعى أن الذى حضر غير زيد ، فكأنك تقول : لا ، فلان لم يحضر ، إنما الذى حضر زيد .

فلا بدُّ أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] جاء ردًّا على كلام قيل يدَّعى أن هناك إلهاً آخر ، وإنما لا تُقال إلا إذا ادَّعى أمر يخالف ما بعدها ، فتتفى الأمر الاول ، وتثبت ما بعدها .

وهنا يقول : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ .. ﴾ (٩٨) [طه] لأن السامريُّ لما صنع لهم العجل قال : ﴿ هَذَا إِلَهُكُم وَإِلَهُ مُوسَى .. ﴾ (٨٨) [طه] فكذَّبه الله واستدرك بالحق على الباطل : ﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. ﴾ (٩٨) [طه]

ثم أضاف الحق - تبارك وتعالى - ما يُفرِّق بين إله الحق وإله الباطل ، فقال : ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لأنه سبحانه هو الإله الحق ، وهذه أيضاً ردٌّ على السامريِّ وما اتخذته إلهاً من دون الله ، فالعجل الذى اتخذته لا علمَ عنده ، وكذلك السامري الذى أمر الناس بعبادته ، فلو كان عنده علم لعرف أن عجله سيُحرق ويُنسَف وتذروه الرياح ، ولعرف العاقبة التى انتهى إليها من قوله للقوم (لا مساس) ، وأنه سينزل به عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ، فلو علم هذه الحقائق ما أقدم على هذه المسألة .

ووسع علم الله لكل شيء يعنى : مَنْ أطاع وَمَنْ عصى ، لكن من رحمته تعالى بنا ألا يحاسبنا عما علم منا ، بل يعلمنا حين ندعوه أن نقول : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا .. ﴾ (٧) [غافر] فسبقت رحمته تعالى سيئاتنا وذنوبنا ، وسبقت عذابه ونقمته ، وفى موضع آخر يقول عز وجل : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ .. ﴾ (١٥٦) [الاعراف] فلو وقفنا عند ﴿ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (٩٨) [طه] لاتعبتُّنا هذه المسألة ؛ لأنه سيجازينا عن السيئة وعن الحسنه ، وَمَنْ يطبق هذا ؟

ثم يُبيِّن الحق سبحانه حكمة القصص في القرآن ، والقصص لون من التاريخ ، وليس مطلق التاريخ ، القصص تاريخ لشيء مشهود يهمنى وتفيدنى معرفته ، وإلا فمن التاريخ أن نقول : كان فى مكان كذا رجل يبيع كذا ، وكان يفعل كذا أو كذا .

إذن : فالقصص حدث بارز ، وله تأثيره فيمن سمعه ، وبه تحدث الموعظة ، ومنه تؤخذ العبرة .

والتاريخ هو ربط الأحداث بأزمنتها ، فحين تربط أى حدث بزمنه فقد أرخت له ، فإذا كان حدثاً متميزاً نسميه قصة تُروى ، فإن كانت قصة شهيرة تعلو على القصص كله نسميها سيرة ، لذلك خصُ باسم السيرة تاريخ قصة رسول الله ﷺ : لأن القصص شيء مميز ، أما السيرة فهي أميز ، ورسول الله خاتم الأنبياء : لذلك نقول عن تاريخه سيرة ولا نقول قصة : لأن واقعه فى الحياة كان سيراً على منهج الله ، وعليه نزل القرآن ، وكان خلقه القرآن .

والقصص يأتى مرة بالحدث ، ثم تدور حوله الأشخاص ، أو يأتى بشخصية واحدة تدور حولها الأحداث ، فإذا أردت أن تؤرخ للثورة العرابية مثلاً وضعت الحدث أولاً ، ثم ذكرت الأشخاص التى تدور حوله ، فإن أردت التاريخ لشخصية عرابي وضعت الشخصية أولاً ، ثم أردت حولها الأحداث .

وقصص القرآن يختلف عن غيره من الحكايات والقصص التى نسمعها ونحكيها من وضع البشر وتأليفهم ، فهى قصص مُختَرعة تُبنى على عُقْدَةٍ وَحَلِّهَا ، فيأخذ القاصُّ حدثاً ، ثم ينسج حوله أحداثاً من خياله .